

## 東馬德教會的發展\*

鄭志明\*\*

### 摘 要

位於婆羅州的砂拉越與沙巴，原為英國的直轄殖民地，於 1963 年 9 月加入馬來西亞聯邦，遂有東馬與西馬的對立名稱。因地理位置的隔離，加上不同的發展背景與文化景觀，東馬與西馬是有些差異，德教會在東馬的發展有明顯的不同，只有紫系一支獨自發展，在組織聯誼上自成系統，雖然參加了馬來西亞德教聯合總會，但也自組東馬德教聯誼年會，各閣之間的交流相當密切，成為東馬華人社會重要的宗教團體。東馬德教會在發展上還是有不少的隱憂的，「神權」與「教權」如何進行完整性的協調與整合，是還有一大段的路要走。這或許就是傳統民間教派所共同面臨的挑戰，如何從舊有的文化環境蛻變而出，且能積極地與現代社會相結合，與其他新興宗教具有競爭的能量。東馬德教會是東南亞鸞堂系統的一支，但是在組織經營上已逐漸建構出系統性的宗教形式，比其他鸞堂更有宣教的活力，在東馬宣教工委會的帶動下，更能快速發展。

關鍵詞：東馬、德教會、紫系、鸞堂、新興宗教

---

\* 本文的撰寫其實也不太容易，所有資料與信息都是一點一滴累積而成，為了累積這些材料，多次前往砂拉越與沙巴，獲得不少當地同德的協助，要感謝的人太多了，首先要感謝各閣閣長、副閣長、乩掌們接受我的專訪，感謝一路上陪我到處參訪的德長們，也感謝東馬宣教工委會對我的參訪的大力支持，帶給我不少研究上的便利。

\*\*輔仁大學宗教學系教授

## 壹、前言

東南亞德教會淵源於 1940 年代左右潮州的鸞閣，在中日戰爭期間於潮州各地蓬勃發展，傳說有二十多個鸞閣。二次世界大戰後，1946 年因政局不穩定，開始向海外傳播，從香港、泰國到新加坡、馬來西亞等地，成為華人社會的主要宗教信仰之一。馬來亞大學的陳志明曾於 1981 年至 1983 年對馬、新各地的德教會進行調查研究，出版《馬新德教會之發展及其分佈研究》一書<sup>1</sup>。這是第一本對德教會研究的專著，對馬來西亞德教會的各個系統作詳細的淵源說明，有助於學界對德教會的初步理解，但是廿年來，德教會有些後續的發展，是值得再作進一步的研究。

位於婆羅州的砂拉越與沙巴，原為英國的直轄殖民地，於 1963 年 9 月加入馬來西亞聯邦，遂有東馬與西馬的對立名稱。因地理位置的隔離，加上不同的發展背景與文化景觀，東馬與西馬是有些差異，德教會在東馬的發展有明顯的不同，只有紫系一支獨自發展，在組織聯誼上自成系統，雖然參加了馬來西亞德教聯合總會，但也自組東馬德教聯誼年會，各閣之間的交流相當密切，成為東馬華人社會重要的宗教團體。

由於東馬特殊的地理位置，東馬德教會與新加坡、泰國、香港等地德教會往來相當密切，而且近兩屆馬來西亞德教聯合總會的總會長都是由東馬閣長來擔任，如 43 屆總會長為沙巴紫瑞閣閣長劉玉波，44 屆總會長為砂拉越紫霞閣閣長鄭正金，東馬成為馬來西亞德教會新的領導中心。東馬德教會有其發展的規模與特色，在東南亞德教會中可說是後起之秀，是值得深入觀察與探究。本文主要分成三節，即東馬德教會的成立與傳播、東馬德教會的組織與活動、東馬德教會的扶乩

---

<sup>1</sup> 陳志明著，蘇慶華譯，《馬新德教會之發展及其分佈研究》（馬來西亞：代理員文摘（馬）有限公司，1991）。

與宣教等，來敘述東馬德教會的宗教形態。

## 貳、東馬德教會的成立與傳播

砂拉越德教會最早創立於 1961 年古晉的紫霞閣，其源頭來自於新加坡的紫新閣。紫新閣則由香港紫系德教會傳入，是一群香港旅星商人奉乩諭聖命於 1952 年所創立，是星馬紫系第一閣，紫系是馬來西亞德教會的一支，其活動力相當旺盛，奉其師尊乩諭於 1954 年起在馬來西亞各地創立德教會閣，到了 1957 年先後創立了馬六甲紫昌閣、柔佛紫英閣、檳城紫雲閣、怡保紫明閣、雪隆紫芳閣、安順紫蓬閣、利豐港紫光閣、新山紫書閣等，紫新閣奉乩諭聯合這些閣共九閣，成立「南洋德教總會」。1961 年至 1964 年又奉乩諭，先後創立了古晉紫霞閣、北海紫威閣、芙蓉紫森閣、邦咯島紫邦閣、爪夷紫儀閣、哥打登夷紫登閣、太平紫平閣、吧生紫生閣、登嘉樓紫孚閣等九閣，前九閣稱為「九一」，後九閣稱為「九二」，共成「十八」聖數，南洋德教總會至今還維持十八閣的規模，不再增加新的閣<sup>2</sup>。

古晉的紫霞閣為「九二」的第一個閣，也是德教會進入婆羅州的第一個閣，當時砂拉越尚未加入馬來西亞聯邦。古晉商人陳芝珊與陳應嗣於 1960 年 8 月 25 日在新加坡會晤陳立健，前往紫新閣參拜，奉神明指示回古晉籌建德教會，經過多次的籌備委員會議與小組會議，租定昔加瑪律 83 號全座作為閣址，於 1961 年 5 月 28 日巳時開爐成立，由慈善家黃文周老先生主持儀式，同時 11 月 12 日紫霞閣「醫藥」、「福利」、「康樂」三部門同時成立，請慈善家王觀興老先生主持儀式。醫藥部有三位義務醫師，即醫藥主任鄭佳友，副主任林士毅，以及沈樹藩等輪流義診。福利部主要工作有襄理喪事與與濟貧賑災等，康樂部主要推動演奏與演劇等活動，以潮劇的演出頗受歡迎。另有宣教股與

<sup>2</sup> 星州德教會紫新閣簡史（《星州德教會紫新閣成立 50 週年金禧紀念特刊》，新加坡：紫新閣，2002），頁 98 - 105。

教育股，宣教股在於宣揚乩鸞文字，教育股在於獎勵各源流學校成績優良學子。1964 年 4 月 12 日董監聯席會議，提議產生籌建新閣委員會，後由乩示委任 25 人為籌建新閣委員，選中現址：夏里斯路 30 號，於 1964 年 11 月 26 日請當地潮屬僑長陳木林主持奠基典禮，歷時二年而成，為東馬第一座德教大廟<sup>3</sup>。

紫新閣在各地創立新閣的模式，先聯絡當地知名之士，安排適當場所，然後由紫新閣一批熱心同德，與當地善信會緣，研討進行步驟，闡揚德教要義，列舉宣教與慈善工作要領。安排妥當之後，擇吉設壇安爐，禱請開乩一切事宜，皆遵循其師尊之指示。這些德長是以代天行道的職責，積極向外發展，在各地開乩與會敘，通宵達旦是司空見慣的事<sup>4</sup>。

在德教會大展鴻圖的當下，為什麼 1967 年起紫新閣停止扶乩與向外宣教呢？這是德教會在發展過程中很重要的一次歷史事件，對德教會的影響甚鉅，導致發展受阻，也造成內部的分裂，其過程詳述於後。

此一事件大約在 1964 年十八閣陸續成立以後，已有類似封乩之說，但不是很明確，如 8 月 1 日紫新閣慶祝慶祝玉皇大天尊聖誕特鸞時，有提到類似封筆之意，但不是很清楚，如鸞詩云：「天闕萬千神，地球十八紫。立功重後昆，大業從茲始。勳績年年徵，於此比比是。閣壇盤筆封，鸞訓傳恩旨。」所謂「盤筆封」是否為封乩之意，不是很清楚，其後文云：「甲午二九既證，甲辰十八圓徵。新霞採沛，柳盤封焚通玄。星馬越跨，龍蛇走沙應驗。」其中「柳盤封焚」也是語意含糊<sup>5</sup>。或許當時已有人在推動停乩之事，但未形成共識，亦未正式見於乩文。

真正主張停乩，且經由扶乩來傳達上天停乩旨意，則在安順德教

<sup>3</sup> 陳芝珊，紫霞創閣經歷談（《砂拉越德教會紫霞閣成立十五週年紀念特刊》，古晉：紫霞閣，1976），頁 110 - 111。

<sup>4</sup> 王昌榮，德教之回顧（同註釋 3），頁 117。

<sup>5</sup> 星州德教會紫新閣公元 1964 年 8 月 1 日甲辰年 6 月 24 日戌刻慶祝玉皇大天尊聖誕特鸞（同註釋 2），頁 578 - 579。

會紫蓬閣 1967 年農曆 9 月 18 日開鸞的乩文中，由孚佑帝君傳達了玉皇大天尊的聖諭，謂：「夫紫鸞之興，固受命於天也。其起其止，乃有數焉。」指出息筆也是應天數而來，面對扶乩所造成的弊病云：「德教善業，須賴人事，以合天心，神聖飛鸞，豈能久遠，涉跡凡塵，為世冒瀆。」接著傳達旨令：「必遵於 9 月 29 日早九時，誦典壇前，再行焚化，永不復鸞，以應天命，而從人事，此紫鸞之數理也。」若不遵守此一旨意，則是人心妄為：「自新至孚（南洋德總轄屬十八閣）永不復鸞，爾後更不有洩紫鸞事務於他閣，來時果有露現，無非掌者傳靈不純，心念妄雜，或為外邪所崇有以致之。」此一鸞文引起其他友閣的反彈，農曆十月十五日紫新閣慶典時，十八閣閣長在紫新閣開會，決議請求神尊復鸞，在開乩時降云：「德教千秋，紫鸞圓週，精誠推展，人事善謀。」寫畢，乩筆猛拉插進香爐之內，最後決定十八閣仍然息乩，乩筆乩盤由南洋德教總會理事會議通過焚化<sup>6</sup>。

但是此一禁鸞旨令，稍後有些閣認為其中有蹊蹺，隔幾年後恢復扶乩，如馬六甲紫昌閣於 1970 年復鸞，當時傳達「永不復鸞」的安順紫蓬閣也於 1976 年 2 月 20 日正式復鸞，有乩文云：「回溯往年憶兮兮，永不復鸞復何語。光明大道自毀滅，嗟嘆樂園焚盡灰。適逢數理復鸞定，丙辰復鸞闕重光。」有些會閣是以「習乩」之名繼續扶乩，表面是遵守總會的決定，實際上並未停止扶乩活動。1970 年代左右復鸞的有紫森閣、紫昌閣、紫英閣、紫孚閣、紫生閣、紫芳閣等，但在這一場風波下緩慢了紫系德教會向外擴充與發展的脚步，直到 70 年代有號稱為「九三」的新閣成立，即波德申紫德閣、文德甲紫亨閣、吉蘭丹紫靈閣、豐盛港紫林閣、居鸞紫鸞閣、砂拉越美里紫星閣、沙巴斗湖紫辰閣、沙巴山打根紫善閣、淡邊紫祥閣等，其中東馬新增有三個閣。

此一禁鸞令在 1993 年雙方爆發出真正的衝突，起因於古晉紫霞閣

<sup>6</sup> 馬來亞安順德教會紫蓬閣公元 1967 年農曆丁未年 9 月 18 日晨九時開鸞乩文，同註釋 2，頁 574 - 578。

的復鸞，引起南洋德教總會的來函制止。1993 年 3 月 20 日南洋德教總會訪問天定州德教會紫邦閣時，與十一閣代表召開臨時座談會，要求紫霞閣遵守「永不復鸞」的聖旨，紫霞閣回函主要強調二點：「南總 18 閣之中已有友閣復鸞，為何諸君未曾加以追究，獨對東馬屬閣強施壓力」與「復鸞乃純為本閣閣務，事屬內政，任何外人皆無權越俎代庖，隨意加以凌遲與干預」等，紫霞閣的態度還算溫和，真正大力起來指責紫雲閣的是馬六甲紫昌閣，對整個事件的來龍去脈進行解說與批判，認為是一群冥頑之人「假傳諭命充天使」，企圖聯手控制總會，指揮德教行政與財務，縱橫多時，造成德教時局動蕩。主張對「永不復鸞」或「自由開乩」等問題，全面切磋與認真研究，以弘揚德教與醒化人心為依歸，促進德教圓融為大前提，有助於德教的發揚光大<sup>7</sup>。

70 年代東馬有三個閣成立，是禁鸞事件比較緩和之後，才陸續發展而成，離紫霞閣成立時間有近十五年之久。各閣成立的背景不太相同，如 1974 年 6 月美里許其祿、李英華、陳陶順、阮昭鳳、李傳珍、許炳章、許展文等人籌組慈善社與潮劇團，商討後認為慈善社活動較為局限，決組德教會，派許其祿、李英華二人前往古晉紫霞閣訪問，獲得該閣的大力支持與指導，返美里後召開座談會議，推舉陳澤新為臨時主席，成立籌備委員會。在紫霞閣閣長盧省坡、署理閣長吳漢鈿、副閣長陳應嗣、陳昌森等人在組織與閣務上具體指導與協助，1975 年 8 月 1 日舉行奉師晉闕典禮。主要以社會福利服務為主，設有福利股與娛樂股，娛樂股屬下潮劇團常作慈善義演。1976 年獲得馬六甲紫昌閣的乩諭可以興乩，派乩掌往斗湖紫辰閣接靈，於 1977 年 8 月 15 日正式啟鸞興乩。原閣址是租賃順豐號樓上，狹小簡陋，1982 年 8 月 14 日在怡和路舉行新閣奠基典禮，1984 年 7 月 22 日舉行新閣落成典禮<sup>8</sup>。

在美里紫星閣安爐大典，有些同德有意在沙巴斗湖設閣安爐，於

<sup>7</sup> 《紫系德教乩鸞焦點》（亞庇：東馬德教會宣教工委會，1995），頁 55。

<sup>8</sup> 張夢周，美里德教會紫星閣閣史（《德教會紫星閣廿週年閣慶紀念特刊》，美里：紫星閣，1994），頁 26 - 31。

1976年元宵節聯名呈帖至新加坡紫新閣請示師尊准於斗湖創閣未果，同年農曆2月1日另呈帖至巴生紫生閣，當晚乩諭在農曆5月2日安爐，後派專人赴新加坡請示，也獲得紫新閣的同意，組織斗湖紫辰閣籌委會，改定於農曆5月13日（陽曆6月10日）安爐。安爐當日有紫新、紫霞、紫芳、紫星等閣代表出席指導與觀禮。紫辰閣設立之時，有意設鸞開乩，數次請帖未獲批准。1977年農曆2月15日派薛綿泉、蔡開桂等人赴新加坡呈帖，獲得師尊降諭，准以農曆4月1日在紫辰閣啟盤，習鸞百期，共有掌生三對。1977年週年閣慶時獲得劉玉波捐贈市內沙里津土地1.25英畝，後委任薛綿泉、沈寶德、蔡錦潮等三人為產業信託人，成立建閣委員會，於1984年9月19日舉行新閣奠基典禮，工程浩大，未在86年閣慶日竣工，延至87年6月7日十一週年週年前夕喬遷進闕<sup>9</sup>。

山打根紫善閣是由紫新閣德長許崇秀因經商關係，奉師尊之命到山打根拓創德閣，1977年初冬，許崇秀與紫辰閣薛綿泉、蔡開桂、盧勝茂、陳茂炎等人訪問山打根地方人士，籌組德閣。1978年春，在山打根潮樂社會所召開第一次座談會，當晚組織山打根德教會籌備發起委員會，主席為張惠民，副主席為郭昭榮、關正繼，辜宣良、陳欽仰等人，據說呈帖於新加坡紫新閣，獲得孚佑大帝諭示賜名「紫善閣」，指示在農曆6月19日（7月23日）觀世音菩薩誕辰日午時安爐，是日與會者有古晉紫霞閣、美里紫新閣、斗湖紫辰閣、新加坡紫新閣與西馬友閣代表數百人參加。第一任閣長原為張惠民，因商務關係常居亞庇，由郭昭榮任閣長領導至今。1978年設立乩務組，派乩掌前往斗湖紫辰閣學習，每逢星期日下午二時正開鸞。1988年購置米倉前一層四個單位為新閣所。1989年向政府申請森森路土地，1998年此地段四英

<sup>9</sup> 彭泰鄰，紫辰閣創閣史（《斗湖紫辰閣新閣落成暨創閣十二週年紀念特刊》，斗湖：紫辰閣，1988），頁62-64。紫星閣、紫辰閣請創閣與興乩皆獲得紫新閣的乩諭，問題是紫新閣早已停鸞，這可能涉及到紫新閣內部乩務的分裂問題，或許另有一派人士以紫新名義繼續扶乩。

畝土地獲得政府的批准，從整地到籌建工程相當浩大，歷經數年<sup>10</sup>。

80 年代第一個在東馬創立的閣為亞庇的紫瑞閣，與新加坡紫新閣的關係就比較疏遠，是在 1981 年 2 月 24 日在怡保悟禪德教會紫緣閣其師尊道濟諭示，要在沙巴亞庇創立德教會，指示亞庇林保華、鄭龍池與新加坡許崇秀籌設紫瑞閣，擇定農曆 5 月 13 日安爐，農曆 10 月 29 日（11 月 25 日）舉行開幕成立典禮，且要求紫緣閣閣長郭玉堂與宣教鍾景初等人協助籌備，籌備會主席林源心，首任閣長劉玉波都是華人社會的名人。安爐當日由紫緣閣前來扶乩，師尊道濟詩云：「紫緣結因育德成，瑞華祥光教宇燈。安基奇發接東西，爐香遠飄邇台清。大德至善不二心，典儀教友闕堂登。柳盤沙箋歸善誼，盟會聖緣三生證。德愿同志融教成，士念氣團悟典騰。洽玄紫濟圖遠驚，緣全宏業教邦興。」首字冠題「紫瑞安爐大典柳盟德士洽緣」<sup>11</sup>。顯示亞庇紫瑞閣，是西馬與東馬合作下的新發展模式。1989 年向沙巴州政府申請土地以供建閣，獲得州政府批准撥出位於斗亞蘭路一英哩半一英畝土地，同時也撥款五十萬作為建閣基金。1989 年 10 月 2 日舉行動土典禮，1990 年 4 月 4 日舉行奠基大典，1993 年 12 月底竣工，1995 年 11 月 1 日舉行開幕典禮<sup>12</sup>。

紫瑞閣安爐後，東馬德教會五個閣，基於聯絡德誼與促進親善的需求，於 1981 年 7 月 26 日在美里中華商會會議廳，舉行「東馬德教會五閣第一次聯誼座談會」，決定成立「東馬五閣聯誼座談會」，由五閣輪流主辦，每年配合輪值閣閣慶召開會議，每閣應派正式代表三人參加，並負責編輯與出版《東馬德訊》<sup>13</sup>。1981 年 11 月 24 日於亞庇潮

<sup>10</sup> 山打根德教會紫善閣創閣簡史（《山打根紫善閣廿週年紀念特刊》，山打根：紫善閣，1998），頁 20 - 23。

<sup>11</sup> 山打根德教會紫善閣創閣簡史（《山打根紫善閣廿週年紀念特刊》，山打根：紫善閣，1998），頁 20 - 23。

<sup>12</sup> 林保華，紫瑞閣簡史（《亞庇德教會紫瑞閣新閣落成紀念特刊》，亞庇：紫瑞閣，1995），頁 104 - 106。

<sup>13</sup> 東馬德教會五閣第一次聯誼座談會記錄（《東馬德訊》2 期，1983），頁 17 - 20。



州會館舉行「東馬德教會五閣第二次聯誼會」，決議輪值主催的先後為紫霞閣、紫星閣、紫辰閣、紫善閣、紫瑞閣。紫霞閣於 1982 年 5 月 6 日在古晉召開「第一屆東馬德教會聯誼年會」，出席聯誼年會會議代表，紫霞閣：盧省波、吳漢鈿、陳昌森。紫星閣：沈澤新、陳老珍、林志賢。紫辰閣：薛綿泉、蔡錦潮、吳秀雲。紫善閣：陳文基、林智強、李瑞坤。紫瑞閣：劉玉波、林保華、吳亞發。馬來西亞德教聯合會也派林良耀、溫毓堂、林懷龍等代表列席。會議中決定為了加強東馬與西馬德教會的聯誼，將組團訪問西馬德教會，由劉玉波贊助每閣三名代表的機票<sup>14</sup>。

在出發之前，於 1982 年 7 月 17 日在亞庇紫瑞閣召開「東馬德教會五閣訪問團座談會」，決議 8 月 18 日出發，以區域性為訪問目標，中馬區為吉隆坡紫芳閣，北馬區為檳城紫雲閣，南馬區為新山紫書閣，新加坡區為紫新閣，由以上四閣通知與安排該區各友閣集中代表以便聯誼，聯誼的友閣中馬區八閣、北馬區二十七閣、南馬區六閣、新加坡區八閣。此一親善訪問團，團長劉玉波，副團長沈澤新，共有團員三十三人。在訪問期間遠在香港的紫靖閣於 8 月 19 日傳達玉皇口諭，有詩云：「一團和氣益清新，德普促成不復歧。橫貫東西修舊好，縱馳南北教揚眉。揮援頹廢師知本，恆怯應除份所宜。相率尊師齊重道，誰認乩訓是華詞。」此一乩文贊許此一訪問活動有助於德教之間的東亞交流團結，也暗批因早年停鸞所形成的頹廢之風，導致德教會之間的相互矛盾與衝突<sup>15</sup>。後來馬來西亞舉行德教圓融大會，以及跨國性的德教環球大會鸞，發展出德教大型的聯誼活動，有助於德教之間的團結與合作。

東馬德教聯誼年會是一個成功的組織，促進友閣之間的親善往來，比如紫瑞閣於 1984 年 3 月 4 日至 10 日組團前往東馬友閣作親善

<sup>14</sup> 紀清，第一屆東馬德教會聯誼年會紀盛（《東馬德訊》2 期，1983），頁 34 - 36。

<sup>15</sup> 訪問團行蹤圖輯與師頌乩文（《東馬德訊》2 期，1983），頁 39。

訪問，先後拜會了美里紫星閣、紫理閣，古晉紫霞閣，山打根紫善閣，斗湖紫辰閣。其聯誼年會經由德訊的編輯，閣與閣之間往來相當密切，也加強各閣組織間的互動關係，如在第二屆聯誼年會中決議，在年會活動時增設各閣如福利、宣教或其他同職討論會，彼此交換意見與互相合作<sup>16</sup>。1985年7月21日在第三屆聯誼年會中，舉行了「東馬五閣宣教組第一次聯席研討會」，會議中有多項決議，如強化各閣的乩務往來，促進各閣增設訓練班，訓練宣教人才<sup>17</sup>。

80年代到90年代初期東馬德教會的發展比較緩慢，只增加了三個閣，即1984年1月10日創立的美里德教會紫理閣，1989年12月4日創立納閩德教會紫乾閣，1990年9月26日創立那篤德教會紫瑜閣。美里原本已有德教會紫星閣，1982年6月1日在檳城天山腳紫濟閣，乩示美里德教會可以分枝發展，命名為紫理閣，其降諭詩云：「先立小壇揚聖命，紫理譽宣貫德興。」指示先暫借珠巴五號路貝文筆宅先立小壇，提供善信晉香結緣<sup>18</sup>，每逢農曆月初八、十八、廿八等日為正鸞期，為民眾批解疑難與救苦醫疾。1984年社團註冊批准，成為合法社團，於農曆12月8日正式安爐成立<sup>19</sup>。該閣為東馬第六閣，主辦東馬第六屆德教聯誼年會。

納閩紫乾閣則是東馬德教會進入到自我傳播的階段，不再仰賴新加坡或西馬德教會的力量，而是由已創立的閣與各地方有心人士結合，開創出來的新閣。納閩是亞庇西邊重要的小島，由紫瑞閣推動而設立的，在1987年4月28日乩示成立籌備委員會，以蔡松岩為召集人，7月19日在蔡宅舉行安爐大典，鸞務由紫瑞閣支援。農曆10月14日正式成立，除了紫瑞閣外，斗湖紫辰閣與山打根紫善閣等也前來會鸞，開啟了東馬會鸞的風氣，紫辰閣乩文云：「四海相通納閩光，得

<sup>16</sup> 東馬德教會第二屆聯誼年會會議記錄（《東馬德訊》3期，1984），頁31-35。

<sup>17</sup> 東馬五閣宣教組第一次聯席研討會會議記錄（《東馬德訊》4期，1985），頁140。

<sup>18</sup> 紫理閣創閣史（《紫理柳乩》1期，美里：紫理閣，1984），頁7。

<sup>19</sup> 貝文筆，漫談閣史（《慶典鴻爪》，美里紫里閣，1988），頁10。

天獨厚德基昌。化育民生行正步，合力同支浩氣揚。」紫善閣乩文云：「德紫新壇吉辰歡，誼結瑞氣乾結緣。長為善理行德功，存萬祥星普聖鸞<sup>20</sup>。」

拿篤紫瑜閣也是由紫瑞閣於 1990 年 3 月 25 日乩示籌辦與賜名，再經由斗湖紫辰閣的協助，於 4 月 11 日在拿篤中華商會會所召開籌備座談會，選舉林漢福為籌委會主席，向當局申請註冊，於 9 月 26 日安爐與創閣<sup>21</sup>。該閣的乩務則是由山打根紫善閣派遣正乩李德順、沈德偉等人前來開鸞習乩，培養人才。1991 年 11 月 20 日指示該閣先成立乩務組，乩諭云：「瑜生先籌乩務員，閣推代師助眾宣。乩傳掌協友閣親，務教積功福無邊。」新閣成立由東馬德教聯誼年會各閣共襄盛舉，彼此相互合作與推動，安爐時各閣除代表參於盛會外，也有乩務人員參與大會鸞。

在這樣的發展模式下，自 1996 年起東馬德教會在各地快速傳播，幾乎東馬主要的城鎮多已設立了德教會，數量比原先八個閣還多，至今共增加有 11 個閣，即創立於 1996 年 5 月 10 日成邦江紫川閣，1997 年 1 月 14 日古晉新生村紫河閣，1997 年 9 月 28 日林夢紫全閣，1998 年 1 月 2 日詩巫紫金閣，1998 年 4 月 19 日老越紫悟閣，1998 年 10 月 4 日民都魯紫因閣，2000 年 4 月 27 日沙巴古達紫章閣，2000 年 9 月 24 日峇南紫心閣，2001 年 11 月 11 日泗里街紫泗閣，2002 年 4 月 14 日沙巴兵南邦紫和閣，2002 年 8 月 4 日晉漢省紫輝閣等。僅以老越紫悟閣為例，說明安爐立閣時的會鸞盛況。由紫瑞閣負責聖像開光外，參與會鸞的友閣，東馬有紫理閣、紫霞閣、紫星閣、紫河閣、紫善閣、紫辰閣等，還有來自於西馬的紫林閣、紫鸞閣、紫聯閣等，已具有著大會鸞的規模，舉兩首安爐詩為例，紫霞閣乩文云：「紫系德子集德庭，悟導眾生往德行。安定意志為德業，爐火旺盛必德興。」紫善閣乩文

<sup>20</sup> 《紫乾閣創閣特刊》(納閩：紫乾閣，1988)，頁 48 - 49。

<sup>21</sup> 林漢福，拿篤紫瑜閣緣起 (《紫瑜乩訊》1 集，1993)，頁 5 - 6。

云：「紫皆一家四海盟，悟覺明智推德宣。安穩教章盡扶播，爐香乍熏通遞揚<sup>22</sup>。」

隨著新閣的設立，東馬各閣之間的聯誼活動也逐漸增加，如自 1992 年起由東馬德教聯誼年會發起了宣教訓練營，第一屆由山打根紫善閣主辦，第二屆 1993 年亞庇紫瑞閣主辦，第三屆 1994 年納閩紫乾閣主辦，第四屆 1995 年美里紫理閣主辦，第五屆 1996 年斗湖紫辰閣主辦。為期兩天到四天不等，其宗旨有四：一、提高德友對德教的認識與熱愛。二、訓練與培養宣教人才。三、聯絡德誼，促進德教一家親的精神。四、提高機會，讓德友積極參與德教活動<sup>23</sup>。1992 年 11 月 23 日第十一屆聯誼年會通過成立東馬德教宣教工委會，首屆主任謝育德，1996 年第二屆主任郭昭榮，在各閣組員的協助下，積極推動東馬宣教工作，如 1997 年 5 月 31 日至 6 月 6 日主辦東馬巡迴教育講座，並開辦「魅力口才訓練班」，1998 年續辦「第二屆魅力口才訓練班」。1999 年 8 月 28 日至 9 月 1 日舉辦「中級及初級口才訓練班」。

在 1997 年 1 月 14 日在古晉紫河閣安爐會鸞時，紫瑞閣乩文諭示，要成立「東馬乩鸞中心」，要求紫辰閣、紫瑞閣的乩務主任策劃，各閣乩務主任配合，其詩云：「乩揮勻衡示功宣，鸞命運卜育俗緣。中立為取積極道，心無私念宜誠專。成輔東閣揚名度，作為門生事猶端。應謀未計圓融達，時刻不忘師訓傳。」首字冠題「乩鸞中心成作應時」<sup>24</sup>。1997 年 3 月 15 日在斗湖紫辰閣舉行「東馬乩鸞中心」宣誓典禮與首次會議，首屆主任劉樹宗，副主任李岳光，祕書蔡錦潮，財政侯建國，乩文彙集曾秀珍，主要工作是東馬乩文的募集與出版，以及培訓乩務新血，開辦扶鸞訓練營，促進各閣乩掌的聯誼交流<sup>25</sup>。

<sup>22</sup> 會鸞乩文（《德教會紫悟閣創閣紀念特刊》，老越：紫悟閣，1998），頁 95 - 131。

<sup>23</sup> 《東馬德教會第四屆宣教訓練營特刊》（美里：紫里閣，1995），頁 11。

<sup>24</sup> 《德教會紫河閣安爐特鸞會柳乩文集》（古晉：紫河閣，1997），頁 15。

<sup>25</sup> 《柳筆箴言》（德教會東馬乩鸞中心，1998），頁 63。

### 參、東馬德教會的組織與活動

「東馬德教聯誼年會」、「東馬德教宣教工委會」、「東馬乩鸞中心」等都屬於聯誼性質的組織，德教會真正的主體是每一個地方閣，彼此間沒有統屬或管轄的關係。即德教會只是一個信仰的總稱，或共有的宗教形式，與佛教、道教相類似，閣等同於寺廟的地位，才是德教會真正運作的中心。德教會是以扶鸞的乩諭，來遵循師尊的指示，以代天行道。「閣」是人神交通的場所，是直接可以與神明感應的地方，宗教的發展有濃厚神啟的色彩，相信是經由師尊的聖鸞垂訓，方能創閣揚教。德教會是一個極為重視神聖性的宗教，是依附於諸佛仙真下凡托乩而揚大教化，尊奉乩文的聖訓來安排人事的運作法則。但是神聖性的乩諭還是要世俗性的人事來配合，每個閣的運作方式主要還是根據註冊的章程來實施。

每個閣在章程的設計上可以因地制宜，保有著相當彈性的運作模式，可以依人事的實際需求而自由發揮。在馬來西亞宗教團體要註冊為社團組織，組織運作要依據章程來實施，宗教的神聖性要依附於世俗的人事體制裏。本文以東馬第一閣紫霞閣的章程為例來說明，另參酌其他閣的章程來作補充，首先討論德教會的宗旨。紫霞閣章程第三章云：「本閣以崇奉古聖先賢懿行，篤志向善，聯絡感情，闡揚德教本博愛互助精神，協力推進社會福利慈善事業為宗旨。」實際上德教會一直存在自我定位的認知衝突，究竟是宗教團體或是慈善團體呢？這涉及到東南亞特殊的政治環境，如紫辰閣的章程在前列的宗旨上加上「但不參加政治活動」，紫瑜閣則加上「並不涉及政治活動」等詞，顯示華人社團為了自身的發展，避免政治色彩，也避免宗教色彩，最好的護身符就是以慈善社團自居，與宗教劃清界限。問題是德教會是中國文化下的慈善社團，還是宗教組織呢？實際上在中國文化下宗教性與社會性長期是交融在一起，可以只著重在宣化道德與啟發倫理的教化目的上，德教就是這樣的一種文化團體，可以淡化其宗教色彩，而

偏重在宣揚德業的慈善活動上。但是如此曖昧心態，只是游走在文化的衝突情境中，缺乏自身信仰文化的體系建構，難以積極地面對時代的各種挑戰。

在組織結構上神聖與世俗並重，大多數的閣在人事的安排上強調由師尊乩選，一般不會把這種乩選方式列在章程裏，造成章程的選舉辦法與實際的作法有很大的出入，也有些閣以曖昧的文字來避開這種困境，如紫辰閣在章程中云：「本閣董事之職位，由董事互選或師尊乩選之。」也有些閣依據章程的選舉辦法，同時配合乩選的方式，如紫霞閣在章程裏規定，以常年閣友全體大會為最高機構，由閣友投票選出董監事三十一人，再由新任董監事介紹賢能閣友五人，合成三十六人互選或師尊乩選，組織董事會與監事會。董事會設正閣長一人，副閣長四人，下設總務、文書、財政、聯絡、福利、醫藥、教育、宣教、康樂、庶務等股，各設正副主任一人，董事二人，合共二十九名。監事會設監事長一人，評議二人，審核二人，監事二人，共七名。

董事會與監事會職權大致如下：閣長領導一切閣務，對外代表本閣，掌管正印。副閣長協助閣長處理閣務，閣長出缺時代行其職。總務股秉承閣長之命，辦理本閣一切事務，督促各股進行工作。文書股處理與保管一切來往文件，印發通告，編定各股工作細則，記錄議案及編定會議程序。財政股管理財政支出，編造賬目，年終具結算表，呈交大會公覽。聯絡股負責內外交際，招待賓客，與一切有關聯絡事宜。福利股辦理閣友喜慶喪儀事務，組織治喪小組，推動一切慈善福利工作。醫藥股負責贈醫施藥，救恤貧苦，協助公共衛生事宜。教育股負責推動閣友興辦教育輔助文化等事務。宣教股負責師尊降乩工作，編理乩文，宣揚德教本旨。康樂股負責康樂一切活動事宜。庶務股協助總務股處理閣內一切事務。監事長主持監事會一切事務。計議員負責評判各股工作之效率，提出獎勵或糾正。審核員負責審核逐月

收支賬目與財政年終結算表<sup>26</sup>。各閣的行政分工大致上出入不大，或依實際需要，有特殊的任務分組。

紫霞閣還設置有「閣友喜慶喪事章程細則」，詳細規定各項喜慶與喪事的處理辦法，顯示德教會也扮演著華人互助社團的功能，重視生死慶弔與卹貧濟急，成為華人現實中主要社會生活與精神生活的歸宿<sup>27</sup>。德教會是以信仰的形態來重新凝聚華人的生活組織，帶動族群間的互惠與融合，雖然早期德教會仍以潮州人佔大多數，類似潮州人的鄉團組織，但是在東馬的發展過程中有著跨越族群與整合族群的功能，經由信仰來擴大華人社會的交流空間。在喜慶與喪儀事務上紫霞閣有自身完善的組織，尤其在喪事上，當閣友申請襄理喪事，即派治喪小組人員前往喪家處理初喪、守夜與出殯等工作，這些人員的費用由紫霞閣負責。紫霞閣附設「顯德堂」，提供閣友或非閣友供奉祖先牌位，每年舉行春秋二季，有自己一套祭典儀式。

紫星閣設有「功德堂委員會」，為該閣屬下的小組。功德堂設於底樓大禮堂後段，於1986年9月27日舉行安爐晉祖典禮，每年舉行春冬兩季按照古禮隆重舉行，其過程有啟祭禮、行初獻禮、行亞獻禮、行三獻禮、辭神禮等。德教會在喪葬祭祖方面的服務，大致已走上制度化，如紫辰閣設有「福利組福壽工作施行細則」，是根據章程第八章第七條規定制訂之，另有「靈車出租細則」。附設有「拱德堂理事會」，下設主任、主祭、陪祭、晉主、點主、讀祭文、附祭文、司儀、司事、祭品、文書等職，制定有「拱德堂入祠規則」。除了祭祖外，德教會還相當重視七月的普渡活動，以亞庇紫瑞閣的盂蘭盛會最具規模，從七月一日起舉行各種普度儀式，七月中旬舉行大型法會，設醮台普度眾魂與祭拜祖先，當天也有會柳的扶乩活動<sup>28</sup>。

華人社會對生命的關懷，主要著重於「養生送死」上，「送死」有

<sup>26</sup> 紫霞閣章程（同註釋3），頁253-255。

<sup>27</sup> 黃建淳，砂拉越華人史研究（東大圖書公司，1999），頁339。

<sup>28</sup> 《德訊》19期（亞庇：紫瑞閣，1999），頁16。

著各式各樣莊嚴的宗教儀式，「養生」也是德教會最為關懷的課題，具體地表現在成立「贈醫施藥部門」，如紫霞閣於 1961 年 11 月 12 日正式成立，以中醫為主，設有「醫務細則」，除了公共假期外，每天下午二時至四時半施診，求診人士包括華、巫、達雅等各族，全部免費，若欲樂捐善款以助藥資者多少隨意。斗湖紫辰閣於 1977 年成立時贈以西藥，由於反應欠理想，1979 年 5 月起暫停辦理，1984 年恢復贈醫施藥，以中醫為主，有義務醫生羅思琴、黃貴強、歐陽金順、李春鴻等人，1988 年 12 月 28 日至 31 日邀請台灣鴻仁醫務所中醫師義診三日，1993 年 10 月 1 日邀請大陸汕頭金園中醫院門診部主任許良祿義診一日。紫辰閣也積極地推動氣功養生，1993 年 10 月 2 日至 11 月 29 日邀請新加坡武夷國術醒獅體育會創始人謝淞發指導武夷混元纏絲氣功法與氣功集體治療。1995 年 5 月 11 日成立醫藥組康復股與纏絲功輔導站。纏絲功是陳家太極拳的主要基本功法，是一種周身運動的內家功法，是指導內氣流行與外形內纏外繞合一的螺旋運動功法<sup>29</sup>。

紫善閣醫藥組於 1995 年 8 月 13 日成立贈醫施藥部，應診時間為星期日下午二時三十分起，義務主診醫師有中醫劉就明、練雅財、陳友發等人，西醫冼珊梅、張榮光等人，經常舉辦醫學講座會。該閣較特別的部分是在 1994 年 12 月 10 日成立健身組，是專為修練「中國鶴翔庄氣功」而設立的，由婦女組與青年團正主任，擔任正副主任，籌組小組直接由理事會管轄。中國鶴翔庄氣功簡稱為「鶴功」，於 1980 由趙金香於北京創立，是由五節動功、八種輔助功法、鶴遊步功與自發站庄功等組合而成，可以治病強身，學員快速發展，因與德教會宗旨相配合，成為紫善閣主要的練功法門，每星期一、三、五晚上七時為鶴功練習時間。近年來又引進甩手功，星期二晚上七時為練習時間，強調練者可以通氣血治百病，是一種簡易功法<sup>30</sup>。

<sup>29</sup> 《斗湖德教會紫辰閣廿週年閣慶紀念特刊》(斗湖：紫辰閣，1996)，頁 121 - 131。

<sup>30</sup> 《紫善德訊》8 期(山打根：紫善閣，2001)，頁 16。



東馬德教會相當重視各種與醫療有關的社會活動，如 1984 年由紫星閣主辦「東馬五閣反毒品濫用招貼比賽」，經由這些比賽傳達了德教會反毒品的社會關懷。近年這種類似的運動更為頻繁，比如 1998 年由紫瑞閣醫藥組主催的「東馬德教會聯合捐血運動」，4 月 19 日從紫瑜閣開始，到 5 月 14 日紫霞閣結束，共為政府醫院血庫籌得 296 包血。紫瑞閣於 1999 年 7 月 11 日起，每星期日早上實行「身體保健驗血服務」，在該閣玉波堂進行免費驗血壓、血糖、膽固醇、血油與 B 型肝炎等病症。2000 年 1 月 29 日紫瑞閣副閣長鄭隆重率領同德，前往亞庇中央醫院探訪 50 位血癌病人，分贈禮物與紅包。

各閣福利組服務的項目更為多樣，除了傳統的賑災濟貧外，也開辦新的社會福利服務項目，如經常性捐助其他慈善機構，或為其他福利團體籌備基金，如盲人協會基金、腎臟協會福利基金等。有些閣設有教育組，協助華人教育與華校的發展，發放優秀學生獎學金。為了促進各閣福利事業的推展，於 1996 年 12 月 9 日在紫瑞閣舉辦「東馬福利組交流座談會」，主題是「德教福利未來之展望」。有些閣為了福利事業的永續經營，成立基金組，如紫善閣於 1996 年 11 月 19 日正式成立「紫善慈愛基金組」，其宗旨為發揚德教樂於助人的精神，激發大眾的慈悲心，集合眾人的力量來協助不幸的人士<sup>31</sup>。

康樂股(組)或稱娛樂股，是德教會藝文方面的福利服務，如 1962 年紫霞閣組織潮州坐唱團，有團員三十多人，許其祿擔任導演。1964 年 6 月 28 日首次粉墨登場義演，將坐唱團正式改為正式儒劇團。紫星閣成立後即設立娛樂股，下有鑼鼓隊、樂隊與潮劇團，凡有閣友或其親屬喪葬，晚上派樂隊到喪家奏哀，出殯之日，派鑼鼓隊參加殯儀，潮劇團經常作慈善演出<sup>32</sup>。有些閣未設有康樂股，但設有婦女組、青年團與兒童組，加強閣友之間的康樂聯誼，經常舉辦各種活動，展現

<sup>31</sup> 《山打根德教會紫善閣廿週年紀念特刊》(山打根：紫善閣，1998)，頁 97。

<sup>32</sup> 《德教會紫星閣德訊》1 期(美里：紫星閣，1998)，頁 36。

出東馬德教會的活力。

婦女組實際上是一個獨立組織，如紫辰閣於 1983 年 1 月 7 日召開與正式成立婦女組籌委會，1986 年 11 月 22 日舉行首屆婦女組執委會宣誓就職典禮，下設主任、副主任、祕書、財政、康樂、聯絡、文化、家政、唸經、招待、訪問、常年執委等。設有婦女舞蹈班、烹飪學習班、婦女手工藝班、婦女合唱班等，經常舉辦各項康樂聯歡晚會，或舉行各種比賽或講座，也組團訪問聾人學院、老人院、兒童殘障院等。紫善閣的婦女組於 1985 年 6 月 3 日正式成立，設主任、第一副主任、第二副主任、祕書、財政、康樂、聯絡、文化、家政、常務執委等。比較特別的是自 1985 年起設有兒童班，於每週六晚上教導歌唱、舞蹈、德理、手工等，舉辦兒童華語歌唱比賽。紫辰閣則設有兒童組，於 1983 年正式成立，有執委二十五人，設主任、副主任、祕書、財政、聯絡、交通、膳食等職，宗旨提供兒童有益身心的文娛活動，設有兒童合唱班、唸經班、道德故事班。1989 年增設美術手工課程、兒童烹飪班與各項閣外活動。1993 年增設口琴班、吉他班，提供童軍、書法、德力基本課程。1993 年 11 月 6 日至 8 日舉辦大型的兒童教育生活營。1997 年與紫善閣、紫瑜閣合辦德教兒童與少年歡樂營。

青年團也是一種獨立組織，是德教會未來的生力軍，是以青年作為主體的運作團體，舉辦各種聯誼活動，積極地參與閣務的發展。紫善閣的青年團創於 1985 年，設有團長、第一副團長、第二副團長、祕書、財政、體育、文化、康樂、聯絡、常務執委等職，1986 年舉辦飛鏢比賽、六十五哩瀑布郊遊、端午節白沙崗郊遊及洗龍舟水、國慶日適西里岸島、猜迷比賽、徒步賽、羽球比賽、新年聯歡會等，是德教會最具活力的一群，幾乎包辦了聯歡活動，也推出各種聯誼活動，如每個月舉行一次火鍋大吃會來聯絡德誼。紫辰閣的青年團創於 1993 年，設有團長、署理團長、第一副團長、第二副團長、祕書、聯絡、財政、稽查、康樂、體育、文教、少年組、執委等職。依據團章協助紫辰閣舉辦各項慶典活動，相當密集與多樣，除了聯歡、郊遊、比賽

等項目，還組織各種球隊，以及青年團華樂組，每週六、日晚上固定練習。

#### 肆、東馬德教會的扶乩與宣教

德教會閣實際上與一般的寺廟相類似，以神殿供人參拜與祭祀，以扶乩感應神力來為民眾祈福禳災，基本上沿襲了民間信仰的宗教形態，屬於近代鸞堂的一支。德教會在東馬的發展，與華人社會的組織模式有密切的關係，以超越性的神明來鞏固民眾聚拜儀式的宗教活動，雖然東馬已有地緣性的社區廟宇，但是由於華人族群的複雜性，德教會以玉皇大天尊作為號召的宗教運動，可以超越地緣性廟宇的功能，成為整合華人文化的信仰新中心。德教會幾乎繼承了傳統儒家與道家的教化體系，形成「在野傳播學術」的社會力量<sup>33</sup>。

德教會雖然號稱五教合一，實際上還是依存於傳統社會三教合一的學術環境，融合了儒釋道等思想，建構出新的信仰體系，來安頓具有人文取向的士紳與群眾。德教吸納了華人倫理教化的文化內涵，以德業來作號召，著重於宣揚道德與教化人心，提供了海外華人信仰的終極關懷。這樣的宗教團體是傳統道德運動的復振，以宗教信仰的神聖性來凝聚華人共有的文化參與。這種文化參與同時也是「民間權威」或「權威的民間模式」的重新建構<sup>34</sup>。即對玉皇大天尊與師尊的崇拜，建立權威的信仰核心，來凝聚地方精英階層的鄉紳力量，發展出集體性的宗教運動。

德教的基本發展模式，是以「神權」結合「紳權」，發展出「教權」<sup>35</sup>。所謂「神權」即是指神明的信仰權威，德教以玉皇大天尊的旨令，

<sup>33</sup> 王銘銘，《逝去的繁榮——一座老城的歷史人類學考察》（杭州：浙江人民出版社，1999），頁181。

<sup>34</sup> 王銘銘，《村落視野中的文化與權力——閩台三村五論》（北京：三聯書店，1997），頁268。

<sup>35</sup> 鄭志明，台灣宗教組織化的困境（《華人宗教文化意識第二卷》，宗教文化研究中心，2003），頁370。

以及師尊乩諭的靈驗，建立起神聖的權威體系。「紳權」是指地方非官方的權威人士，具有一定被信任度與能力的精英分子，或稱為「士紳」，俗稱「頭人」，對地方的公眾事務有著帶頭與領導的地位。「教權」則是宗教權威的建立，擴充了宗教領袖的領導地位與宗教團體的權威結構。在傳統華人社會裏，紳權與神權的結合是相當普遍，尤其在東南亞的華人社群中，地方公眾人物遠離了政治核心，更積極地參與社會公益活動，在慈善義舉中來展現其關懷社群的紳權。紳權的建立未必是士紳主動去追求的，也可能是被動而賦與，反映出人們對士紳的期望，要求士紳以財力、物力等參與廟宇的例常活動，如建廟、重修與管理等工作。士紳的紳權經由神權的參與，更為鞏固。

德教在組織形態上，很明顯的是紳權與神權的結合，以奉神扶鸞的宗教活動來聚集地方士紳的認同與參與，建構出一個神權的奉祀中心，士紳成為神人交感的領導中心，擴充其紳權。德教的董事會的成員大多是地方名流，有些具有拿督或高級拿督的爵位，早已是華人社會的要人，有相當不錯的政經關係。無法實際參與的華人政治人物或慈善家則聘為名譽閣長，如紫霞閣的名譽閣長有副首長兼交通工程部長拿督沈慶鴻、國會議員拿督楊國斯、立法議員那督謝晉新、立法議員拿督黃金明、高級拿督鄭錦標、拿督張柱生等人，顯示德教會是以紳權作後盾的神權機構，也以神權的信仰力量來團結紳權，雙方形成合則兩利的共同體。德教獲得地方士紳的支持，除了宗教神聖感應的超越力量外，還有其發揚中國文化的道德思想，以及卹苦救災的福利事業，奠立其在華人社會的傳播地位。

問題是德教的董事會大多是殷商碩彥，雖然善於經商，但對宗教的組織運作不是很熟悉，只能停留在慈善社團的經營，對於教權的推廣與發揚則常有力不從心之感。德教會是採閣務與乩務分開的制度，扶鸞的乩手只負責傳真神意，不參與世俗性閣務的運作。閣務是否能順利運作，仰賴閣長、副閣長與幹部們的全心投入，與董事會的全力支持。在實際運作上卻面臨著種種的挑戰，筆者在 2001 年 9 月初在沙

巴德教會作巡迴訪問時，專訪各閣的閣長或副閣長，根據他們的心聲，歸納下列幾點來說明：

- 一、對德教與宗教的了解有限：在訪談的過程中發現大多數的閣長或副閣長原先對德教的了解有限，大多是經由朋友介紹而加入，自身只是傳統的拜神者，沒有豐富的宗教經驗，也有的是英文學校出身的，對中國文化與拜神活動相當陌生，是進入德教會才了解德教，甚至是擔任閣長後才對德理有較深入的體驗。在這樣的情況下有些閣缺乏宣教活動，只靠扶乩來維持神人間的交感關係，沒有扶乩的閣就難以發展。閣務的興盛與否，取決於閣長的投入與領導風格，造成不是神治的色彩過於濃厚，就是依靠人治的配合。德教與一般神廟差別不大，常常只是成為民眾拜拜祭祀的場所，難以提供其他宗教文化資源。
- 二、對閣務的發展缺乏整體的規劃：德教自身的經典，只有一部兩百多字的「德教心典」，其他就是靠師尊的乩文，經由扶鸞來進行道德教化與宗教活動。對於教權如何擴充，完全沒有概念，只聽從師尊的指示來辦事，缺乏整體統籌的規劃能力，大多是被動的走一步算一步，至於如何宣揚弘教，缺乏集思廣益與共襄盛舉的動力。在今日多元競爭的宗教環境下，遭遇到一貫道與佛教團體的強烈挑戰，德教只能以靈驗的神蹟來作號召，無法提昇個人的宗教修持，對知識分子的吸引力就自然減弱。雖然加強了青年團或兒童組的服務，來增添新血輪，但無法留下對宗教有強烈需求的追隨者。
- 三、董事成員的意見很難整合：在訪談的過程中，發現有心改革的幹部常因保守的董事會而無所作為。德教採董事會的集體決策，原本用意是相當不錯，可是由於成員複雜，觀念分歧，在整合上極為困難，尤其是有創意的宣教活動，經常在會議中被封殺，導致改革與保守勢力的嚴重對峙，或者造成有心改革人士的隱退，德教會在發展上遇到不少瓶頸，只能以保守心態得過且過。有些閣

雖然曾經鼎盛一時，但因人事的糾葛而欲振乏力。東馬德教會每個閣的活力各自不同，其面對的人事糾葛不太一樣，而新成立的閣，由於歷史較淺與人才較少，雖無人事的糾紛，卻常缺乏具體明確的活動目標。

四、缺乏專業與熱忱的宣教人才：德教的主要幹部都有自身的事業，大多是以業餘的心態加入，較偏向於聯誼性的社團，既使有宗教的熱忱，也很難有所作為。由於幹部對於宗教的認識與註釋各自不同，常會因各自利益而相互衝突，缺乏專業性的服務精神。除了扶乩宣教，很難推動其他宗教宣揚活動，造成了神聖與世俗的糾纏，扶乩的神聖性常受世俗所牽制，造成有些人因世俗的衝突反而質疑扶乩的神聖性。德教需要有專業的宗教宣教人才，建立各種宗教體制，讓德教可以保有宗教的神聖性，又可以滿足群眾的世俗需求，開創出完善的組織宏規，使德教可以歷久而不衰<sup>36</sup>。

乩務是德教根本性的宗教活動，可是由於乩手的培養不易，加上素質的良莠不齊，始終是德教發展的潛在憂患。新加坡紫新閣的停鸞或許有其正面上的意義，避免扶乩主宰德教的發展命脈，以善謀人事來精誠推展，這或許是德教脫胎換骨的契機，可是德教並未發展如佛教、道教等有自身完整的宗教體系，導致此一訴求理想高，卻忽略了現實的執行面，一旦德教失去扶乩的儀式，用什麼樣神聖性宗教活動來吸引群眾呢？德教與其他宗教競爭還能具有何種優勢呢？這正是其他友閣恢復扶鸞的主要原因，而東馬德教會之所以興起，也仰賴於扶鸞之功，是採正面肯定的態度，但是在實際的操作中，還是有不少困境有待突破，筆者也於 2001 年 9 月初對各閣的正副乩掌進行專訪與錄音，根據錄音所整理的資料，對他們的意見，歸納下列幾點說明：

一、乩掌缺乏神聖修持的場域：在訪談的過程發現，大部分的掌生是業餘的，較少有自我修行與訓乩的時間。顯示德教會缺乏一套乩

<sup>36</sup> 以上資料依據筆者 2001 年 9 月訪談筆記，以及錄音整理，加以歸納。

掌培育的制度，仰賴某些速成有感應的人才，一旦這樣的人才難覓，就無法為繼，只好停乩。有些閣重視乩掌的培育，同時有好幾對乩手，可是沒有提供給乩掌多一些神聖修持的空間，很難有進一步的自我突破。德教太重視乩手與神聖間直接的靈驗感通，忽略了宗教神聖場域的建構，乩手缺乏自我靈性的修持，一旦無法感應，就可能意乩行事，以己欲來假傳聖諭。

- 二、乩掌應該具備有良好品性：大多數的乩掌強調要有良好的品行修持，以身教來弘揚天命。問題是如何要求乩掌進行自我的品行修持呢？德教的十章八則只是原則性的規範，缺乏乩生戒律的修行制度。有些閣只有一個正乩，在過度的依賴下，無法追究乩掌的品性修持。有些閣同時有二、三個乩，是有備胎，可是在無規範的情景下，後乩否定了前乩的啟示，導致人們對乩諭起了疑心。乩手算是神職人員，就應該有一套宗教神聖性的規範，要求乩掌經由修行，展現出自我特殊的人格魅力，同時也可增進其乩諭的神聖性。
- 三、乩掌要提昇宗教的專業知識：乩掌雖然傳達聖神與師尊，其乩文卻可以客觀地比較高低。乩文若缺乏了文采，那是乩掌的感應能力太差，即掌生的知識水平不足，無法精緻地傳達師尊的旨意。乩掌最起碼應該要有三教義理的訓練，方能左右逢源，文思與巧意源源不斷。同時乩掌也要對五教有專門的知識，圓融傳達出師尊博大精神的聖諭。乩掌除了靈性不斷的自我修持，更應該博覽經書，不僅是師尊的乩手，也可以是個經師，經由講經宣教來代天宣化，如此不扶鸞也可以傳真神意。

德教會在神權與神權的結合下，有無必要發展出教權？德教採閤友制，還是渴望弘法宣教，與一般神廟是不同，教權的發展是必然的，否則就走向傳統神廟的老路。德教會一直存在著路線之爭，對於教權的宣示是曖昧不明的，介於傳統神廟與制度宗教之間，一方面不同於傳統神廟，一方面又未建立起宗教的制度性，缺乏對神職人員的培育

制度與閣友的宗教教育制度。對於最為神聖的扶鸞活動，只是讓神滿足人的世俗需求，而無法提昇人生命修持的神聖境界。作為神尊代言人的乩掌，只求其發心奉獻，卻缺乏最基本的神職教育。

東馬乩鸞中心已自覺到此一問題的嚴重性，於 1997 年 7 月 27 日召開第二次會議，要求適度關照與尊重乩掌，計劃主辦扶鸞訓練營<sup>37</sup>。但是這些人為的構想都要呈帖請示師尊，若被否決了，也就不敢再提出，這種神權與教權的矛盾性在德教會裏是無法避免的，當過份地仰賴神權時，教權就無法獲得正當的發展。德教會有志之士還是不少，逐漸地在宣教中啟發制度性的創意，如紫善閣於 2001 年 6 月 13 日舉行了新同德入會儀式，進行「認識德教講解會」，讓閣友對德教的歷史與儀式有基本的認識。自 2000 年起於每週三晚上八時舉行「息息共緣聚」活動，讓閣友能深一層瞭解德教的內涵與理念，進而訓練宣教人才，以及研討宣教方針。這種制度性的建立，對德教會來說雖然是相當艱難的，卻也跨出了歷史性的一大步。

## 伍、結 論

東馬德教會雖然屬於馬來西亞德教聯合總會下的成員，但在東馬德教聯誼年會的運作下自成一個完整的系統，比西馬德教會更具規模。2002 年 12 月 3 日在紫瑞閣召開第廿屆東馬德教聯誼年會會議，共同策劃東馬德報未來的發展，同時也展開了東馬德教宣教工委會與東馬乩鸞中心等會議，策劃今後各項活動方針。各閣雖然仍保有著自主發展的主體性，但在聯誼年會的推動與指導下，已有著生命共同體的整合意識，彼此的相互支援與合作，德教將成為東馬華人社會最具活力的宗教。

東馬德教會在發展上還是有不少的隱憂的，「神權」與「教權」如何進行完整性的協調與整合，是還有一大段的路要走。這或許就是傳

---

<sup>37</sup> 同註釋 26，頁 69。



統民間教派所共同面臨的挑戰，如何從舊有的文化環境蛻變而出，且能積極地與現代社會相結合，與其他新興宗教具有競爭的能量。東馬德教會是東南亞鸞堂系統的一支，但是在組織經營上已逐漸建構出系統性的宗教形式，比其他鸞堂更有宣教的活力，相信在東馬宣教工委會的帶動下，更能快速發展。

## The Development of the Moral Uplifting Society in the East Malaysia

Chih-Ming Chen\*

### Abstract

The Sarawak and Saba became in September, 1963, part of Malaysia and together form the East Malaysia. According to local historical studies, Chinese immigrants came to this region a few hundred years ago. Nowadays, the Chinese people here no longer speak the language their ancestors spoke, because their custom and habits have been Malaysianized. However, their obvious Chinese word character “Moral” (德教) is still preached by Divine Pen (扶鸞) even now. The majority of local Chinese people still worships Chinese gods such as Mazu (媽祖) and Kuankon (關公) just as their ancestors did. They believe in Chinese Taoism. The Moral Uplifting Society (德教會) has been spread out from Hong Kong through Thailand and Malaysia to the whole Southeast Asia since World War II and is now the biggest and the most important religion in the region, with the Purple Series (紫系) being its major section. In the East Malaysia the Society is facing the problem of either modernizing its religion or preserving its traditional folk worship. Anyway, the Society here has got a large progress in this regard, and has exerted powerful influence on the local society. It is the aim of this paper to enquire into the development of

---

\* Professor, Department of Religious Studies, Fu Jen Catholic University

the Society in the region.

Keywords: the Moral (德教), the Moral Uplifting Society (德教會), the Purple Series (紫系), Divine Pen (扶鸞)